

ПОЛОЦКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

ГОДЪ ТРИНАДЦАТЫЙ.

Подписка принимается въ редакціи вѣдомостей при духовной семинаріи въ Витебскѣ и у всѣхъ благочинныхъ полоцкой епархіи.

№ 15.

Цѣна за годъ пять руб.
а за полгода три рубля
съ пересылкой.

1 августа 1886 года.

ОТДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

Указъ ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, САМОДЕРЖЦА ВСЕРОССИЙСКАГО, изъ Святѣйшаго Правительствующаго Синода, Преосвященному Маркеллу, Епископу Полоцкому и Витебскому.

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали предложеніе Г. Синодальнаго Оберъ-Прокурора, отъ 17-го мая 1885 г. за № 6293, въ коемъ изъяснено, что при ревизіи одного изъ епархіальныхъ свѣчныхъ заводовъ усмотрѣно, что на выдѣлку свѣчей мелкосортныхъ не обращается должнаго вниманія, что взимаемая за свѣчи чрезмѣрно высокія цѣны

отъ 30 до 36 рублей за пудъ обременительны для церквей и служатъ отчасти поводомъ къ уклоненію церковныхъ причтовъ и старость отъ покупки свѣчей епархіального завода, что противъ такихъ уклоненій принимаются иногда мѣры, которыя не могутъ быть одобрены, а именно: денежные взысканія съ церковныхъ доходовъ за недоборъ свѣчей епархіального завода и ограниченіе приѣма отъ прихожанъ пожертвованій свѣчами, выдѣланными на другихъ заводахъ не изъ чистаго пчелинаго воска, что приходо-расходныя книги управленія свѣчнаго завода не прошнурованы и не имѣютъ надлежащихъ подписи, скрѣпы и печати, и что, наконецъ для операціи епархіального завода дѣлаются займы у частныхъ лицъ и изъ суммъ епархіального попечительства. Вслѣдствіе сего, въ видахъ устраненія изъясненныхъ недостатковъ, могущихъ оказаться и въ другихъ епархіальныхъ свѣчныхъ заводахъ, Святѣйшій Синодъ, согласно заключенію хозяйственнаго управленія, находитъ необходимымъ предписать епархіальнымъ Преосвященнымъ сдѣлать надлежащее распоряженіе: 1) чтобы управленіями свѣчныхъ заводовъ было обращено надлежащее вниманіе на доброкачественность и усовершенствованіе выдѣлки свѣчей; 2) чтобы цѣны на свѣчи были назначаемы соотвѣтственно цѣнамъ на церковныя свѣчи, выдѣлываемыя изъ чистаго пчелинаго воска на другихъ заводахъ; 3) чтобы никакія денежные взысканія съ церковныхъ доходовъ за неисполненіе требованій о выборѣ свѣчей съ епархіальныхъ заводовъ, равно

какъ ограниченія приема пожертвованій свѣчами отъ прихожанъ не были допускаемы, а взаѣмъ того были бы употребляемы мѣры архипастырскаго воздѣйствія къ побужденію причтовъ, старость и прихожанъ къ приобрѣтенію церковныхъ свѣчей епархіальныхъ заводовъ; 4) чтобы прихода-расходныя книги для управленія епархіальными свѣчными заводами были выдаваемы изъ канцеляріи Преосвященнаго, за собственноручною его подписью и печатью, и 5) чтобы сдѣланные управленіями свѣчныхъ заводовъ займы у частныхъ лицъ были немедленно уплочены по принадлежности и впредь были воспрещены, долги же епархіальнымъ попечительствамъ обѣднанныхъ духовнаго званія и прочимъ учрежденіямъ епархіальнаго вѣдомства, гдѣ таковыя окажутся, также были погашаемы; при чемъ на будущее время займы изъ суммъ епархіальнаго попечительства, согласно указу Святѣйшаго Синода, отъ 23 ноября 1868 гйда за № 71, допускать не иначе, какъ съ рдзрѣшенія Святѣйшаго Синода. О чемъ дать знать по духовному вѣдомству циркулярными указами. Іюня 10 дня 1886 года.

М А Р Ш Р У Т Ъ

для обозрѣнія церквей Полоцкой епархіи въ августѣ 1886 года.

17 августа: Витебскаго уѣзда: Лужесна, Храповичи и Кабище.

18 августа: Витебскаго уѣзда: Козловичи; Го-

родокскаго уѣзда: Веречье, Тіосто, Зайковъ; Велижскаго уѣзда: Узкое и Усвятъ.

19 августа: Велижскаго уѣзда: Церковище, Городецъ, Бѣлавино, Маковъ, Пухново и Бараново.

20 августа: Велижскаго уѣзда: Усмынь, Прихабы, Велищи и Агрызковъ.

21 августа: Велижскаго уѣзда: Ильино, Лесохино, Глазомичи, Крестъ, Маклаки, Загоскинъ и Сертея.

22 августа: Велижскаго уѣзда: Бобовая-Лука, Городище, Чепли, Плоское, Сергіевское и Велижъ.

23 августа: Велижскаго уѣзда: Будница, Верховье; Витебскаго уѣзда: Суражъ, Горалево, Лемница, Пышники, Бабиничи, Витебскъ.

МѢСТНЫЯ ИЗБѢСТІЯ.

Умеръ—Городокскаго уѣзда, с. Оболь, состоящій на псаломщицкой вакансіи діаконъ Кириллъ Журавскій 24 іюня.

Перемѣщенъ—Лепельскаго уѣзда, с. Дзвонь, псаломщикъ Василій Кушинъ въ с. Езерище Городокскаго уѣзда.

Назначены: на священническія вакансія: окончившіе курсъ Витебской духовной семинаріи—Владиміръ Сченсновичъ въ с. Усмынь Велижскаго уѣзда, Константинъ Аѳанасьевъ въ с. Загоскинъ того же уѣзда и Фотій Садовскій въ с. Чурилово Дриссенскаго уѣзда; *на псаломщицкія вакансіи:* причетническій сынъ Николай Заблоцкій въ с. Лисно, Дриссенскаго

уѣзда, и окончившіе курсъ Витебской духовной семинаріи—Василій Пашинъ въ с. Оболь Городокскаго уѣзда и Левъ Заблочкий въ с. Дзвонь Лепельскаго уѣзда; на должность наставницы церковно-приходской школы окончившая курсъ Полоцкаго женскаго училища духовнаго вѣдомства Ольга Пясковская въ с. Ракитино Невельскаго уѣзда.

Вакантными состоятъ мѣста: а) *священническія:* въ с. Межево, Полоцкаго уѣзда, и въ г. Себежѣ съ 1 іюля; б) *псаломщицкія:* въ с. Новая Слобода Люцинскаго уѣзда и въ с. Тискады при Единовѣрческой церкви съ 15 іюня.

Утверждены въ должности церковныхъ старостъ согласно выборамъ: крестьянинъ деревни Хишнева Исаакъ Кирилловъ къ церкви с. Колпино Себежскаго уѣзда; крестьянинъ деревни Копта Корнилій Малаховъ къ церкви с. Кобыльники Витебскаго уѣзда, и крестьянинъ Никита Исааковъ къ церкви с. Веречья Городокскаго уѣзда.

Съ Архипастырскаго Его Преосвященства благословенія открыта вновь церковно-приходская школа въ с. Глобай Невельскаго уѣзда.

Объявлена благодарность епархіальнаго начальства— Невельскаго уѣзда, деревни Лужь, крестьянамъ Семену Иванову и Марьѣ Захаровой, за сдѣланныя ими пожертвованія въ Трехалевскую церковь, названнаго уѣзда, на 166 руб.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

О лживости и вредности ученія раскольниковъ
 Θеодосіянъ.

(Продолженіе).

Притомъ, если Θеодосіяне думаютъ, что только осьмиконечный крестъ достоинъ почитанія, такъ какъ на такомъ крестѣ распять Іисусъ Христось, то почему они для большой послѣдовательности не учатъ, что крестъ должно почитать только совершенно сходный съ тѣмъ, на которомъ былъ распять Господь, т. е. крестъ большой, сдѣланный изъ того самаго дерева, изъ котораго былъ сдѣланъ крестъ Господень, и приготовленъ во всемъ согласно съ крестомъ, на которомъ Господь былъ распять? Справедливость требуетъ: если требовать сходства, то во всемъ сходства совершеннаго. Между тѣмъ сами Θеодосіяне требуя, чтобы былъ не четвероконечный крестъ а осьмиконечный, во всемъ остальномъ относительно сходства отступаютъ. Потому что почитаютъ крестъ металлическій, а не деревянный, на которомъ былъ распять Господь, и различныхъ размѣровъ. Но Θеодосіяне никогда не докажутъ, что крестъ, на которомъ былъ Господь распять, былъ осьмиконечный. Онъ былъ четвероконечный а не осьмиконечный. Потому что нельзя же малую дощечку, прибитую на возглавіи креста съ надписью: І. Н. Ц. І., считать за составную часть креста. Поэтому въ различныхъ древнихъ книгахъ онъ и называется четверосоставнымъ, изъ двухъ древъ сложеннымъ (Ир-

мосы и стихиры, книга Матѳея Правильника старописьменная составъ 5 гл. 6 л. 233 на оборотѣ изъ отвѣтствъ св. Аѳанасія Патр. Александ. къ Антіоху Псалтырь Толковая переводъ Максима Грека старописьменная блаж. Θεодорита толкованіе на псаломъ 22-й. Макаар. Миня мѣсяць декабрь, подъ № 171, 4 дня, пр. Іоанна Дамаскина слово 36 л. 94 ст. 1. Благовѣстникъ отъ Матѳея гл. 27 зач. 113 л. 226 на обор., въ переводномъ л. 236 на оборотѣ. Пр. Никона Черногорца слово 50 л. 54. Евангеліе учительное слово 7 получение въ недѣлю 3 пасхи л. 59. Блаж. Сүмеона Солунскаго рукописная книга 1 гл. 130 л. 149 гл. 93 л. 338 и пр.). Поэтому и прообразы креста Господня въ ветхомъ завѣтѣ были четвероконечные. Такъ Моусей, крестообразно ударивши жезломъ по чермному морю, раздѣлилъ воды его. Онъ же, крестообразно распростерши руки, побѣдилъ Амаликитянь. Равноапостольному царю Константину Господь явился съ крестомъ четвероконечнымъ. Крестъ явившійся надъ Галгоюю при архіепископѣ Іерусалимскомъ Кириллѣ 7 мая 338 года около 3 часа дня былъ четвероконечный (Книга о вѣрѣ о животворящемъ крестѣ гл. 9 л. 67). Но такъ какъ почитать крестъ должно не за форму его, а ради распятаго на немъ Господа, спасаго насъ смертію на крестѣ, то св. церковь отъ временъ Апостоловъ безъ различія почитала и почитаетъ крестъ и четвероконечный, и шестиконечный, и осьмиконечный, считая безумствомъ хулить крестъ за форму его, какъ это дѣлають неразумные Θεодосіане и

другіе старообрядцы. Въ доказательство того, что крестъ четвероконечный почитался св. церковью съ первыхъ временъ христіанства служить греческіе и славянскіе памятники. Такъ въ Софійскомъ Константинопольскомъ соборѣ, обращенномъ въ Турецкую мечеть на многихъ колоннахъ и стѣнахъ мраморныхъ вырѣзаны четвероконечные кресты, остающіеся цѣлыми и нынѣ. Θεодосіине, вѣрно не рѣшатся доказывать, что Турки недавно вырѣзали эти кресты! Въ томъ же Константинополѣ въ другой мечети, передѣланной изъ христіанской церкви находится фресковья изображенія 2-хъ святыхъ, въ рукахъ коихъ держатся четвероконечные кресты. Въ г. Равеннѣ въ церкви, построенный въ 547 г. изображены два сплекопа, держащіе четвероконечные кресты. А что касается до изображеній четвероконечныхъ крестовъ въ различныхъ древнихъ книгахъ, то ихъ можно указать множество (см. Греческую Пергаменную Псалтирь 9 вѣка въ библиотекѣ Хлудова, Пергам. Минологіонъ Греч. Императора Василя Порфиророднаго въ 10 в., въ которомъ изображены кресты четвероконечные и шестиконечные, Пергам. Сборникъ Святославовъ 1073 г., хранящійся въ Московской Синодальной библиотекѣ, въ Кіево-Печерской лаврѣ мѣдный крестъ пр. Марка Пещерника жившаго въ 11 вѣкѣ, въ Успенскомъ соборѣ во Владимірѣ на Клязьмѣ внутри храма, построеннаго въ 12 вѣкѣ, одинъ крестъ осмьиконечный, 1 крестъ шестиконечный и 2 креста четвероконечные; въ томъ же городѣ Владимірѣ на стѣнахъ

Димитріевскаго собора, построеннаго въ 12 вѣкѣ, четвероконечные кресты, такой же четвероконечный крестъ близъ Новгорода въ устроенной въ 12 в. церкви въ Нередичахъ, на Евангеліи Мстиславовомъ 12 в. хранящемся въ Московскомъ Архангельскомъ соборѣ и множество другихъ крестовъ въ разныхъ мѣстахъ).

Говоря о крестѣ, нельзя умолчать о крестномъ знаменіи, относительно котораго тоже должно сказать, что Θεодосіяне и всѣ раскольники не понимаютъ духа истинной вѣры. Главное дѣло и здѣсь, въ крестномъ знаменіи, какъ и тамъ въ приготовленіи креста, не форма, а вѣра и благоговѣніе. Какъ ни складывай пальцы для изображенія крестнаго знаменія, но если у тебя нѣтъ истинной вѣры и кипитъ злоба въ душѣ твоей, то никакой пользы ты не получишь отъ крестнаго знаменія. И наоборотъ, какъ бы христіанинъ ни сложилъ пальцы для крестнаго знаменія, но если онъ съ вѣрою и благоговѣніемъ совершаетъ крестное знаменіе, то, несомненно, оно имѣетъ силу. По этому осуждать другихъ а тѣмъ болѣе отдѣляться отъ церкви за то, что принадлежащіе къ церкви складываютъ пальцы на рукѣ не такъ, какъ складываютъ ихъ Θεодосіяне, неразумно было бы и въ такомъ случаѣ, еслибы древніе христіане всегда и вездѣ складывали пальцы для крестнаго знаменія такъ, какъ складываютъ ихъ Θεодосіяне. А тѣмъ болѣе неразумно порицать другихъ за несогласное съ Θεодосіянами сложеніе пальцевъ для крестнаго знаменія, когда несомнѣнно

вѣрно, что съ самыхъ древнихъ временъ христіанства складывали пальцы для крестнаго знаменія различно въ разныхъ церквахъ: иначе складывали персты для крестнаго знаменія въ Римской церкви и иначе складывали ихъ въ церкви Греческой. Въ Римской не складывали и теперь не складываютъ при крестномъ знаменіи перстовъ руки, а изображаютъ знаменіе всеми пятью перстами. Однако никогда Греческая церковь не обвиняла Римскую за такое совершеніе крестнаго знаменія, хотя она сама совершала крестное знаменіе, какъ мы выше сказали другое, именно такое, какое и Православная Русская церковь совершала и нынѣ совершаетъ, т. е. при молитвѣ складываются три большіе перста вмѣстѣ а два меньшіе пригибаются къ ладони, а при благословеніи употребляется такъ называемое благословеніе именованное. Въ истинѣ сказаннаго убѣждаютъ: 1) безчисленные мозаническія и фресковыя изображенія древнихъ иконъ, находящихся на Востокѣ, въ Россіи и другихъ странахъ, 2) изображенія, находящіяся въ древнихъ книгахъ, сохраняющихся въ разныхъ библіотекахъ, 3) изображенія на древнихъ священныхъ облаченіяхъ и другихъ церковныхъ принадлежностяхъ и 4) нетлѣнныя мощи древнихъ святыхъ. Мы укажемъ только на нѣкоторыя древнѣйшія и сначала изображенія съ именованнымъ складомъ руки для благословенія а потомъ изображенія и мощи съ троеперстнымъ сложеніемъ для молитвы.

Къ числу первыхъ относятся слѣдующія изоб-

раженія: въ Константинопольскомъ Софійскомъ соборѣ, построенномъ въ 6 столѣтіи императоромъ Юстиніаномъ, по случаю обновленія его, по приказанію Турецкаго Султана, были открыты подъ штукатуркой мозаическія и фресковыя, современныя постройки храма, изображенія седми святителей: священно-мученика Анѳима, Діонисія Ареопагита, Григорія Арменійскаго, Николая Мирликійскаго и другихъ, у которыхъ правая рука ясно изображена для благословенія съ именованнымъ перстосложеніемъ. Въ притворахъ мечети Кахріе-Джамиси въ Константинополь, передѣланной изъ церкви, построенной въ 13 вѣкѣ, сохранилось изображеніе Спасителя съ именованною рукою: въ одномъ мѣстѣ Онъ представленъ благословляющимъ разслабленнаго не сомаго 4 человѣками, въ другомъ — изображенъ благословляющимъ женщину кровоточивую, въ третьемъ мѣстѣ Господь представленъ благословляющимъ сухую руку. Въ Константинопольской Патріаршеской церкви до сего времени сохраняется Святительская каѳедра отъ времени святаго Іоанна Златоуста, на которой Спаситель изображенъ благословляющимъ именованнымъ перстосложеніемъ. Въ той же церкви двѣ древнія иконы, изъ коихъ одна мозаическая; на обоихъ Спаситель изображенъ благословляющимъ съ именованнымъ перстосложеніемъ. Въ Виѳлеемскомъ храмѣ въ придѣлѣ св. великомученика Георгія на двухъ древнихъ иконахъ Спаситель изображенъ съ именованнымъ крестосложеніемъ. На древней иконѣ въ монастырѣ святаго пророка Іліи,

стоящемъ на пути изъ Иерусалима въ Вифлеемъ, изображенъ Спаситель, воскрешающимъ Лазаря, съ именованнымъ перстосложениемъ. Въ монастырѣ св. Саввы Освященнаго на древнихъ царскихъ вратахъ изображены съ именованнымъ перстосложениемъ святители: Василій Великій и Григорій Богословъ и пр. Иоаннъ молчальникъ. Равнымъ образомъ и въ нашемъ отечествѣ сохраняется множество изображеній святителей и др. святыхъ, у которыхъ правая рука изображена для благословенія съ именованнымъ перстосложениемъ. Такъ, напр., въ Кіево-Софійскомъ соборѣ, построенномъ въ 11-мъ вѣкѣ сохранились современныя постройки храма мозаническія и весьма древнія фресковыя съ именованнымъ перстосложениемъ изображенія святителей: Василия Великаго, Иоанна Златоустаго, Григорія Нискаго въ самомъ храмѣ и 3 другихъ въ придѣльныхъ алтаряхъ. Въ этомъ же соборѣ находится мозаническій Деисусъ, при чемъ у Спасителя десница изображена для благословенія съ именованнымъ перстосложениемъ. Въ другомъ Кіевскомъ соборѣ, построенномъ въ 10-мъ вѣкѣ св. равноапостольномъ княземъ Владиміромъ находятся, современныя построению храма, съ именованнымъ перстосложениемъ изображенія св. Иоанна Крестителя, пр. Евѣимія, святителей: Григорія Омиритакаго и Григорія Антиохійскаго. Въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ на запрестольномъ крестѣ, привезенномъ изъ Корсуля св. равноапостольнымъ княземъ Владиміромъ въ 988 году, Спаситель изображенъ

благословляющимъ именованно. Тамъ же въ придѣлѣ св. апостоловъ Петра и Павла надъ ракою святаго Теофоста на древней иконѣ Спаситель изображенъ именованно благословляющимъ предстоящихъ Ему Ростовскихъ святителей: Леонтія, Исаію и Игнатія. Въ томъ же соборѣ находятся двѣ иконы чудотворныя, одна на сѣверной, а другая, Благовѣщеніе Пр. Богородицы, на южной сторонѣ иконостаса: на 1-й Спаситель, на 2-й Архангелъ Гавріиль изображены благословляющими именованно. За тѣмъ, надъ царскими вратами находится изображеніе Господа Саваоѳа, ниже, икона знаменія Пресвятой Богородицы, еще ниже, икона Спасителя, рядомъ съ нею Іоанна Предтечи, на южной сторонѣ храма икона свят. Алексія, надъ сѣверными дверьми икона свят. Николая Чудотворца. На всѣхъ этихъ иконахъ десница представлена благословляющею именованно. Съ благословляющею именованно рукою находятся древнія иконы въ Московскомъ Благовѣщенскомъ соборѣ, въ иконостасѣ: на южной сторонѣ икона Спасителя и икона Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы, на сѣверной сторонѣ иконостаса икона Богоматери называемая Донской, въ придѣлѣ Арх. Гавріила на царскихъ вратахъ и на иконѣ Благовѣщенія Пресвятыя богородицы, въ другомъ придѣлѣ Входа Господня въ Іерусалимъ у царскихъ вратъ икона Іоанна Предтечи. Кромѣ указанныхъ, въ Москвѣ находятся и другія иконы, на которыхъ десница представлена именованно благословляющею. Равнымъ образомъ и въ другихъ городахъ Россіи

есть множество древнихъ иконъ, на которыхъ десница написана именовсловно благословляющею. Въ Новгородѣ находится чудотворная икона Божіей Матери, называемая знаменіе, въ Ильинскомъ соборѣ, въ Софійскомъ соборѣ крестъ съ изображеніемъ св. апостоловъ Петра и Павла, въ церкви Нередицахъ близъ Новгорода икона Спасителя, въ монастырѣ пр. Варлаама Хутынскаго икона пр. Варлаама, въ Звѣриномъ женскомъ монастырѣ икона Богоматери съ Превѣчнымъ Младенцемъ. Въ Владимірскомъ Каѳедральномъ соборѣ построенномъ въ 12 вѣкѣ пр. Давидъ дважды изображенъ съ рукою именовсловно благословляющею. Въ Владимірскомъ Димитріевскомъ соборѣ построенномъ въ 12 вѣкѣ на фрескахъ представленъ одинъ изъ апостоловъ и на куполѣ одинъ святой—оба съ рукою именовсловно благословляющею. Въ Владимірскомъ Рождественскомъ монастырѣ находится древняя икона знаменія Божіей Матери, во Владимірскомъ Успенскомъ женскомъ монастырѣ икона святителя Николая чудотворца. Въ Ярославскомъ Каѳедральномъ соборѣ икона Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы, въ Ярославскомъ Преображенскомъ монастырѣ икона Спасителя и на столбѣ икона св. Григорія Арменійскаго, икона живначальныхъ Троицы и другія иконы. Въ Ростовскомъ Преображенскомъ монастырѣ фресковое изображеніе Знаменія Божіей Матери. На столбѣ въ Ростовскомъ соборѣ изображенъ Спаситель, благословляющій Ростовскихъ святителей. Въ Смоленскомъ храмѣ арх. Гавріила,

основанномъ въ 12 вѣкѣ, икона Божіей Матери съ Превѣчнымъ младенцемъ. Въ Троицко-Сергіевской лаврѣ на царскихъ вратахъ изображеніе святаго Іоанна Богослова, икона св. Николая чудотворца. Въ Георгіевскѣ, Рязанской губерніи, въ деревянномъ соборѣ находится икона св. великомученика Георгія. Въ Гуслицкомъ Преображенскомъ монастырѣ икона Спасителя и много другихъ различныхъ изображеній въ разныхъ мѣстахъ, на которыхъ десница представлена благословляющею именовсловно. Кромѣ изображеній въ храмахъ и на иконахъ, существуетъ множество изображеній въ древнихъ книгахъ, въ которыхъ десница представляется благословляющею именовсловно. Съ такими изображеніями въ Московской Синодальной библіотекѣ находятся древнѣйшія книги: Греческое пергаменное Евангеліе 8 вѣка подъ № 42, въ коемъ въ заглавныхъ буквахъ изображена рука. Другое Греческое пергам. Евангеліе 10 в. подъ № 518, въ коемъ на 252 листѣ также изображена рука благословляющая. Греческое пергам. Евангеліе 11 вѣка подъ 519, съ изображеніемъ на 158 листѣ Архангела Гавріила. Греческое пергам. Евангеліе толковое 11. в. подъ № 220 съ изображеніемъ св. Іванна Златоуста на 3 листѣ. Греческая пергаменная книга св. Григорія Назіанзина 10 в. подъ № 61, въ которой на 29 листѣ два апостола, а на 145 листѣ Іоаннъ Креститель изображены съ руками благословляющими именовсловно. Греческій пергам. Каноникъ 11 в. подъ № 438, въ которомъ въ 11 мѣстахъ изображена въ буквѣ Е

кисть десницы съ именованнымъ перстосложеніемъ. Греческій пергам. Сборникъ житій Святыхъ и похвальныхъ слова 11 в. подъ № 9, въ коемъ на листѣ 159 изображенъ одинъ святой съ именованнымъ перстосложеніемъ. Тамъ же хранятся: Греческая пергам. Минея житій святыхъ за октябрь 11 в. подъ № 175, пергам. Юрьевское Евангеліе подъ № 1003, 12 вѣка, пергам. служебникъ пр. Антонія Римлянина подъ № 605, пергам. Ирмологіонъ 13 в. подъ № 247 и пергам. греческая рукопись 14 в. содержащая въ себѣ акаѳистъ Божіей Матери подъ № 429. Во всѣхъ указанныхъ книгахъ находятся изображенія святыхъ, или однѣ десницы съ именованными изображеніями для благословенія. Затѣмъ, въ библиотекѣ Московской Синодальной типографіи находятся пергам. сборникъ 14 в. подъ № 159 и пергам. прологъ 14 в. подъ № 355, въ библиотекѣ Московскаго университета пергам. апостоль съ апокалипсисомъ 11 в. подъ № 2280, въ ризницѣ Троицко-Сергіевой лавры пергам. Евангеліе 13 вѣка, въ библиотекѣ Единовѣрческаго Никольскаго монастыря греческая пергам. псалтирь, славянская пергам. псалтирь 13 вѣка подъ № 3, пергам. Минологіонъ Греческаго императора Василя Порфиророднаго 10 в. въ Лаврентьевской библиотекѣ во Флоренціи Сирійское пергам. Евангеліе 6 вѣка, въ Ватиканской библиотекѣ греч. пергам. книга Космы Индокоплова 7 или 8 в., греческая пергам. рукопись 9 в. подъ № 1, другая греческая пергам. рукопись 12 в. подъ № 1162 и 3 греческая пергам. рукопись 12 в. подъ

№ 747, и множество другихъ древнихъ книгъ хранится въ разныхъ мѣстахъ, въ которыхъ находятся по нѣсколько изображеній именованно благословляющей десницы.

Подобныхъ изображеній также много сохраняется на разныхъ священныхъ облаченіяхъ и другихъ принадлежностяхъ церковныхъ. Сюда относятся: Омофоръ съ изображеніемъ Спасителя, хранящійся въ Московской Патріаршей ризницѣ, современный 6-му Вселенскому собору, 8 древнихъ саккосовъ подъ №№ 2, 3, 11, 13, 15, 39, 40, 22, въ той же ризницѣ хранящихся, съ изображеніями Спасителя и святыхъ, поручи патріарха Филарета Никитича, подаренныя ему Іерусалимскимъ патріархомъ Теофаномъ съ изображеніемъ Спасителя, въ той же ризницѣ, пелена на мощи съ изображеніемъ пр. Сергія Радонежскаго, принесенная въ даръ великимъ княземъ Василиемъ Димитріевичемъ въ Сергіевскую лавру, пелена съ изображеніемъ Преображенія Господня, хранящаяся въ селѣ Никольскомъ Звенигородскаго уѣзда, подаренная Александромъ Господаремъ Молдавскимъ, въ Новгородскомъ Хутынскомъ монастырѣ покровъ съ изображеніемъ преподоб. Варлаама, въ Новгородскомъ Антоніевомъ монастырѣ два покрова съ изображеніемъ пр. Антонія Римлянина, въ ризницѣ Новгородскаго Софійскаго собора, такъ называемый Сіонъ 15 в. съ изображеніемъ Спасителя и апостоловъ, въ церкви св. Сѹмеона Богопріимца въ Звѣриномъ женскомъ монастырѣ въ Новгородѣ древнее паникадило съ

троекратнымъ изображеніемъ Спасителя, благооулаживающаго именованно, другое такое же паникадило въ Новгородскомъ общественномъ музеѣ, въ Вологодскомъ Свято-Духовомъ монастырѣ серебряная панагія 14 в. съ изображеніемъ Святой Троицы, знаменія Божіей Матери, Серафима и трехъ святителей, на Корсунскихъ вратахъ въ Суздальскомъ соборѣ Владимірской губерніи, въ храмѣ Рождества Пресвятыя Богородицы изображеніе 3-хъ ангеловъ, Святыя Троицы, Анны Пророчицы, Спасителя и другія. Къ приведеннымъ свидѣтельствамъ присоединимъ нетлѣнную руку блаженнаго архимандрита Куменоса, привезенную Іерусалимскимъ патріархомъ Теофаномъ въ даръ царю Михаилу Теодоровичу и хранящуюся въ Московскомъ Благовѣщенскомъ соборѣ, персты которой сложены именованно, и печать Тверскаго князя Михаила Ярославича, начала 14 в., хранящуюся въ государственной коллегіи иностранныхъ дѣлъ, съ изображеніемъ архистратига Михаила и св. Николая Чудотворца.

Теперь приведемъ такія же свидѣтельства въ доказательство того, что троеперстное сложеніе руки употреблялось для огражденія себя крестнымъ знаменіемъ. Въ Кіево-Печерскихъ ближнихъ пещерахъ у почивающаго тамъ пр. Спиридона, жившаго въ 12 вѣкѣ, правая рука имѣетъ триперстное сложеніе. Въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ въ придѣлѣ св. апостоловъ Петра и Павла въ алтарѣ надъ ракою св. Теогноста на иконѣ изображены молящимися предъ Божіею Матерью святители Ростовскіе:

Леонтій, Исаія и Игнатій съ десницею имѣющею троеперстное сложеніе. Такая же икона находится въ Ростовскомъ соборѣ на столбѣ, на которомъ есть и другая съ изображеніемъ св. князя Константина Ярослав. чудотворца. Въ Ярославскомъ Спасо-Преображенскомъ монастырѣ въ алтарѣ находится икона Ярослав. чудотворцевъ и на столбѣ близъ алтаря фресковое изображеніе пр. Марка. У Московскаго купца В. Я. Жарова находится икона 15 вѣка съ изображеніемъ сотника Лонгина, молягося предъ распятымъ Господомъ. Въ пергам. Минологіонѣ греческаго императора Василя Парфиророднаго на стр. 66 подъ 29 числомъ генваря въ числѣ другихъ изображена одна женщина въ молитвенномъ положеніи съ троеперстнымъ сложеніемъ, а на стр. 167 подъ числомъ 6 февраля изображенъ свят. Вуколь, епископъ Смирнскій. Въ рукописной лицевой псалтирѣ, написанной для Соловецкой обители, по приказанію боярина Годунова, въ 16 столѣтіи, хранящейся нынѣ въ библіотекѣ Казанской духовной академіи подъ № 748 находятся слѣдующія изображенія: на листѣ 88 изображенъ Входъ Господа въ Іерусалимъ, гдѣ изъ срѣтающихъ Господа написанъ одинъ молящимся съ троеперстнымъ сложеніемъ, а на стр. 116 пр. Давидъ также съ троеперстнымъ сложеніемъ. Въ книгѣ о священствѣ св. Іоанна Златоуста, напечатанной въ 1614 г. въ Львовѣ, на стр. 4 изображена рука, держащая четвероконечный крестъ тремя перстами. Точно также сложенные руки, держащія четвероконечный крестъ, находятся въ

слѣдующихъ книгахъ, хранящихся въ Кіевопечерской лаврѣ: въ Анеологіонѣ, печатанномъ въ 1619 году въ Кіевопечерской лаврѣ на листахъ 11 и 172, въ Тріодіонѣ св. Пятидесятницы, печатанной въ 1631 году, на страницахъ 76, 108, 277 и 288, въ бесѣдахъ св. Іоанна Златоуста на 14 посланій св. апостола Павла, печатанныхъ въ 1623 г. на 5 листѣ въ предисловіи, въ Апокалипсисѣ съ толкованіемъ св. Андрея Кесарійскаго, печатанномъ въ 1625 г., на страницѣ 32, въ служебникѣ, печатанномъ въ 1629 г., на страницахъ 85 и 140 и др. книгахъ.

Такимъ образомъ изъ многочисленныхъ свидѣтельствъ приведенныхъ нами, ясно открывается, что въ древнія времена всегда употреблялось двойное сложеніе перстовъ, именно: троеперстное и именованное, и что троеперстное употреблялось для огражденія себя крестнымъ знаменіемъ во время молитвы, а именованное—для благословленія другихъ людей и предметовъ. Святителямъ не свойственно благословлять Спасителя. Поэтому они и изображаются на указанныхъ нами иконахъ въ молитвенномъ положеніи предъ Господомъ съ троеперстнымъ перстосложеніемъ; и на оборотъ, лицамъ Пресвятыя Троицы не свойственно молиться людямъ хотя и святымъ, а свойственно благословлять ихъ. Вслѣдствіе этого лица Свѣтыя Троицы и изображены благословляющими именованно предстоящихъ предъ ними.

Впрочемъ, есть и прямыя указанія на то, что троеперстное сложеніе употреблялось христіанами

только для огражденія себя крестнымъ знаменіемъ. — Такъ въ книгѣ *Θισαβροσ̄* (сокровище) въ славянскомъ переводѣ (рукопись библіотеки Хлудова № 69) въ доученіи монаха Дамаскина, иподіакона и студита *Θεσσαλονιτικαго* въ недѣлю Крестопоклонную (въ словѣ 26 листъ 456 на оборотѣ и л. 457) читается: „како долженъ есть творити кійждо благочестивый христіанинъ крестъ свой. Первое убо да совокупитъ три свои персты за св. Троицу: великій перстъ и другія два суція близъ его: таже убо первѣе убо да положитъ на челѣ своемъ, второе на чревѣ своемъ, третіе на правомъ рамѣ и четвертое на лѣвомъ рамѣ. Егда творитъ тако, тогда знаменуетъ истинный крестъ“. Въ *Κατιχизισ̄* великомъ, печатанномъ въ 1627 году при патріархѣ *Φιλарет̄*, на оборотѣ 5 листа напечатано: „вопросъ: како на себѣ достойтъ намъ честный крестъ полагати и знаменатися имъ; отвѣтъ: сице знаменаемъ имъ: сложивше убо три персты десныя руки и возлагаемъ на чело, таже на животъ, и на десное и на лѣвое рамя, глаголюще молитву *Ιησουσ̄*: *Γοσποδι Ιησουσ̄ Χριστε Сыне Божій помилуй мя грѣшнаго*“. Въ собраніи короткой науки о артикулахъ вѣры православно-каѳолической, (малый катехизисъ), печатанномъ въ 1645 г. въ Кіево-печерской лаврѣ, на оборотѣ 25 листа читается слѣдующее: „пытанье: якимъ способомъ знакъ креста святаго на себѣ класти маемъ. Отповѣдь: правою рукою три пальци зложивши знакъ креста святаго зачинай на челѣ и владучи мовь: во имя Отца: а потомъ тыи пальци на перси,

мовячи и Сына: потомъ на правое раме кладучи мовь и Духа: потомъ на лѣвое раме, кладучи мовь Святаго: албо ведлугъ Златоустаго святого кладучи на себѣ крестное знаменіе мовь: Господи Исусе Христе Сыне Божій помилуй мя грѣшнаго, кончачи тымъ словомъ аминь“. Подобнымъ образомъ говорится о сложеніи трехъ большихъ перстовъ для огражденія себя при молитвѣ крестнымъ знаменіемъ въ сборникѣ сочиненій Мелетія патріарха Александрійскаго (его 10 посланій помѣщены въ Кирилловой книгѣ) на греческомъ языкѣ, хранящемся въ Синодальной библіотекѣ подъ № 328. Смотри въ немъ отдѣлъ подъ названіемъ Православный христіанинъ, листы 351 -- 385. Въ Московской рукописной минеѣ да мѣсяць іюнь, хранящейся тоже въ Синодальной библіотекѣ подъ № 181, листъ 672 столбъ 2, гдѣ греч. учитель Панагіотъ, укоряя латинщика азамита, говоритъ ему: почему онъ, молясь Богу, не слагаетъ трехъ перстовъ? Въ сочиненіи грека Христофора Ангела жившаго въ началѣ 17 вѣка о состояніи современныхъ ему грековъ, напечатанномъ въ 1619 г. въ г. Кембриджѣ, въ Англіи, такъ напечатано о крестномъ знаменіи: „когда греки входятъ въ церковь, каждый идетъ на свое мѣсто и соединяетъ три перста правой руки, то есть, первый перстъ, второй и третій вмѣстѣ, знаменуя, что Богъ есть Святая Троица, и полагаетъ три соединенные перста сперва на челѣ въ знакъ того, что Святая Троица находится на небѣ, а потомъ полагаетъ на чревѣ, въ знакъ того, что Сынъ Божій и Слово сошелъ на землю и во-

плотился и распять былъ и умеръ за наши грѣхи: далѣе полагаетъ на правомъ плечѣ, показывая, что Онъ возшелъ изъ ада и возсѣлъ одесную Отца: наконецъ полагаетъ на лѣвомъ плечѣ, выражая (мольбу) чтобы Онъ не оставилъ насъ ошую (на страшномъ судѣ) но избавилъ насъ отъ лѣвой стороны“. Точно также описывается троеперстное сложеніе для употребленія крестнаго знаменія при молитвѣ въ рукописномъ житіи пр. Александра Ошевенскаго (память его 20 апр.), хранящемся въ бібліотекѣ Хлудова подъ № 198, въ сочиненіи Шведа Петрея подъ названіемъ, „Исторія о великомъ княжествѣ Московскомъ“ который былъ современникъ Бориса Годунова и самъ бывалъ нѣсколько разъ въ Россіи, въ сочиненіи Олеаргія секретаря Голштинскаго посольства, бывшаго въ Россіи въ 1-й половинѣ 17 вѣка, подъ названіемъ: „Описаніе путешествія въ Московію“, въ книгѣ Посошкова „Зерцало“ изд. 1863 г. часть 2 ст. 216-218, и другихъ книгахъ. Всѣ эти свидѣтельства ясно показываютъ, что для огражденія себя крестнымъ знаменіемъ во время молитвы съ древнихъ временъ всегда христіане православные въ Греціи и Россіи употребляли троеперстное перстосложеніе, а не именованное, которое употреблялось только при благословеніи.

Θеодосій одобрялъ самосожиганіе и считалъ самосожженныхъ святыми. Нелѣпость этого ученія Θеодосія сама собою очевидна для всякаго. Оно противно и здравому смыслу, и постоянному ученію церкви, и слову Божію. Если и можно допустить,

что иногда люди лишаютъ себя жизни, находясь въ здрапомъ умѣ, то такіе люди всегда стараются избирать смерть немучительную, а безболѣзненную и кратчайшую. Но сжигать себя огнемъ свойственно только такому человѣку, который потерялъ рассудокъ. Съ другой стороны самая цѣль саможиганія, которую Θεодосій имѣлъ въ виду, спасеніе самосожженныхъ, убѣждаетъ въ отсутствіи здраваго сужденія у Θεодосія. Потому что самосожженные какъ и всякіе другіе самоубійцы не могутъ получить спасеніе. Святая церковь съ самыхъ древнихъ временъ въ своихъ правилахъ всегда запрещала молитву за самоубійцъ и осуждало ихъ. Въ этомъ она руководилась и руководится Словомъ Божиимъ, которое ни въ какомъ случаѣ не позволяло людямъ лишать себя жизни. Иисусъ Христосъ, предсказывая апостоламъ ожидающія ихъ мученія и гоненія, училъ ихъ только терпѣнію и уклоненію отъ гоненій, когда это будетъ возможно. Вотъ, Я посылаю васъ, говоритъ Господь, какъ овецъ среди волковъ: и такъ будьте мудры, какъ зміи, и просты, какъ голуби. Остерегайтесь же людей: ибо они будутъ отдавать васъ въ судилища, и въ синагогахъ своихъ будутъ бить васъ. Предастъ же братъ брата на смерть и отецъ сына; и востанутъ дѣти на родителей и умертвятъ ихъ. И будете ненавидими всѣми за имя Мое; претерпѣвый же до конца спасется. Когда же будутъ гнать васъ въ одномъ городѣ, бѣгите въ другой. И не бойтесь убивающихъ тѣло, душу же немогущихъ убить; а убойтесь болѣе

того, кто может и душу и тѣло погубить въ ге-
еннѣ. (Матѣ. 10 гл. ст. 16, 17, 21, 22 и 28). А
святой апостоль Павелъ заботу людей о со-
храненіи свсей жизни сравниваетъ съ попеченіемъ
Господа о церкви: Никто же бо когда свою плоть
возненавидѣ, но питаетъ и грѣетъ ю якоже и Го-
сподь церковь, пишетъ онъ въ посланіи къ Ефесе-
ямъ (гл. 5 ст. 29). Поэтому истинно вѣрующіе въ
Бога, пророки, апостолы и всѣ другіе безчисленные
мученики переносили многочисленныя и продолжи-
тельныя мученія за вѣру, но никогда и не подумали
сами лишать себя жизни, помня слова Господа, что
только претерпѣвшій до конца можетъ спастись, а
не самоубійца. Изъ всего сказаннаго ясно, что
почитать святыми самосожженныхъ и притомъ рас-
кольниковъ значитъ подвергаться проклятію св. цер-
кви по 34 правилу Лаодикійскаго собора, которое
говоритъ: Иже лживые еретическіе мученики почи-
таеть, да будетъ проклятъ.

И такъ ученіе Θεодосія о самосожженіи какъ
и все остальное, рассмотрѣнное нами, совершенно
ложное. Да оно и быть не могло истиннымъ, явив-
шись по прошествіи 17-столѣтняго существованія
христіанской церкви и бывъ измышлено бѣтлыми
дьячками Даніиломъ и Θεодосіемъ. Еще прежде
крещенія святаго князя Владиміра Кіевскаго, ученіе
Христовой церкви на Вселенскихъ и помѣстныхъ
соборахъ было опредѣлено и выяснено, равно какъ
и чинъ Богослуженія былъ приведенъ въ настоящій
видъ. Поэтому Россія, принявши вѣру Христову

изъ Греціи, вмѣстѣ съ нею изъ Греціи приняла въ готовомъ видѣ все вѣроученіе и уставъ Бого-служебный. И вотъ, вдругъ, по прошествіи 7 вѣковъ отъ крещенія Россіи, проповѣдуется ученіе, не только никогда не слыханное въ церкви Христо-вой, но даже прямо противоположное ученію, содер-жимому ею отъ самаго основанія ея. И кто же измыслилъ это новое ученіе, противное ученію цер-кви и свящснному писанію и даже здравому смыслу? Бѣглый дьячечъ, неполучившій никакого образо-ванія, не издавшій никакихъ книгъ, кромѣ находя-щихся на клиросѣ, и не понимавшій смысла даже въ этихъ книгахъ! Понятно, что отъ такого учителя нельзя и ожидать ничего другого, кромѣ дерзости, лжи и клеветы. Пастыри церкви, приготовленные долговременнымъ изученіемъ Слова Божія и раз-личныхъ наукъ и поставленные законною властію на дѣло проповѣди, стѣсняются проповѣдывать. А Θεодосій малограмотный и неимѣющій никакого пра-ва учить, самовластно сдѣлался учителемъ, вопреки правиламъ св. апостоловъ и Вселенскихъ соборовъ запрещающихъ учить не только лицамъ, не имѣю-щимъ священнаго сана, но даже пресвитерамъ, безъ позволенія Епископа. Такъ апостольское правило 39-е говоритъ: „Безъ воли епископа своего пресви-теры или діаконы да не творять ничтоже, тому бо суть поручени людіе Господни“ (см. Ксрмч. гл. 1 листъ 10 на оборотѣ). Правило 8 четвертаго Все-ленскаго собора, бывшаго въ Халкидонѣ, говоритъ: „аще кто nebudeтъ въ воли епископа, да познаеть

епитимію“ (Кормч. гл. 13 л. 96). Въ 33 правилѣ 6-го Вселенскаго собора сказано: „иже поставленія достоинъ, аще и не священническаго есть рода или иного коего да поставится: и въ стриженіи благословенія не получивъ, на амвонѣ священныхъ словесъ да не почитаетъ (Кормч. гл. 17 л. 188). Полезно было бы помнить Θεодосію совѣтъ, данный св. апостоловъ Іаковомъ христіанамъ, подобно Θεодосію, желающимъ сдѣлаться учителями: не мнози учителя бывайте, братіе моя, вѣдаяще яко большее осужденіе пріимемъ (Посл. Іаков. 3 гл. ст. 1). Помня этотъ совѣтъ онъ, быть можетъ, не пожелалъ бы учительствовать и чрезъ то избѣжалъ бы сугубаго наказанія, которому онъ теперь подлежитъ и за измышленную имъ ересь и за совращеніе въ нее другихъ христіанъ. Потому что священное писаніе ясно говоритъ, что всѣ искажающіе ученіе Христова подлежатъ проклятію и тяжкому наказанію. Такъ св. апостолъ Павелъ въ посланіи къ Титу писалъ: еретика человѣка по первомъ и второмъ наказаніи отрицайся, вѣдый, яко развратися таковой, и согрѣшаетъ, и есть самоосужденъ (Титу гл. 3 ст. 10-11); и въ посланіи къ Галстамъ онъ говоритъ: аще мы, или ангель съ небесе благовѣститъ вамъ паче, еже благовѣстихомъ вамъ, анаѣзма да будетъ (Гал. гл. 1 ст. 8). И самъ Господь сказалъ: иже аще соблазнитъ единаго малыхъ сихъ вѣрующихъ въ мя, уне есть ему, да обѣсится жерновъ осельскій на выи его, и потонетъ въ пучинѣ морстѣй. Горе міру отъ соблазновъ: нужда бо есть пріити соблазномъ:

оба же горе человѣку тому, имже соблазнъ приходитъ (Мате. гл. 18 ст. 6 и 7).

И тѣмъ большаго достоинъ наказанія Θεодосій, что измышленное имъ еретическое ученіе не только гибельно для принимающихъ его, но и вредно для всего общества, среди котораго живутъ послѣдователи Θεодосія. Опытъ показываетъ, что всѣ раскольники безпоповцы, не исключая новыхъ штундистовъ, болѣе или менѣе отличаются фанатизмомъ, вслѣдствіе котораго они нерѣдко совершаютъ ужасныя преступленія. Для примѣра мы приведемъ здѣсь одно, рассказанное бывшимъ старообрядцемъ и уставщикомъ Дворцовой старообрядческой церкви Ф. І. Фроловымъ, напечатанное въ Калужскихъ епарх. вѣдомостяхъ. Однажды, гоноритъ Фроловъ, нашимъ слобожанамъ пришлось ѣхать по Черниговской губерніи, въ которой стоятъ кресты на нѣкоторыхъ перекресткахъ дорогъ. Проѣзжая мимо одного изъ такихъ крестовъ, молодой парень, обратясь къ своему товарищу сказалъ: вонъ, видишь, братику, стоитъ хохлацкій богъ? Его нужно проучить. И вслѣдъ за тѣмъ, не смотря на увѣщанія товарища ничего не дѣлать съ крестомъ, началъ стегать крестъ кнутомъ со всѣхъ сторонъ и по лицу изображеннаго на немъ Іисуса Христа, продолжая въ то же время изрыгать ужасную хулу и ругательства. Хотя товарищъ его былъ тоже раскольникъ, но видя издѣвательства изувѣра надъ изображеніемъ креста и лика Господня, сказалъ ему: Богъ тебя накажетъ. Между тѣмъ тотъ, вмѣсто того, чтобы остановиться

при этихъ словахъ, придя еще въ большую ярость, рѣшился совершить еще большее неслыханное и ужасное кощунство надъ крестомъ и изображеннымъ на немъ Спасителемъ — забросать своимъ изверженіемъ, для чего началъ раздѣваться. Ужаснувшійся товарищъ побѣждалъ отъ него догонять остальныхъ извозчиковъ, которымъ отъ волненія онъ едва могъ рассказать о кощунствѣ своего товарища. Извозчики, пождавши преступника и не видя возвращенія, должны были вернуться назадъ, предчувствуя бѣду. И дѣйствительно, когда они подошли къ кресту, то имъ представилась такая ужасная картина, что они не скоро пришли въ себя отъ ужаса, именно: они увидѣли трупъ дерзкаго преступника полураздѣтаго въ сидячемъ положеніи около креста съ наклонною головою, у котораго синебагровое лицо ужасно исказилось, страшные глаза почти выскочили изъ орбитъ. И сколько подобныхъ преступленій явно и тайно раскольниками безпоповцами совершено и будетъ совершаться! Грубые по природѣ, лишенные всякаго образованія и воспитанія, они не имѣютъ никакого средства къ обузданію своей дерзости. Потому что духовные руководители ихъ не только не сдерживаютъ, но еще распаляютъ фанатизмъ ихъ. Поэтому они между прочимъ и дѣлятся на безчисленныя секты и толки, что невѣжды, грубы и фанатики. Но если всё вообще раскольники безпоповцы болѣе или менѣе таковы, то что сказать о Θεодосіянахъ, фанатизмъ которыхъ, кромѣ выше указанныхъ причинъ, поддерживается и разжигается са-

мымъ ученіемъ ихъ. Видя во всемъ печать антихриста и считая всѣхъ несогласныхъ съ ними въ ученіи слугами антихриста, они, естественно, за малѣйшее преступленіе не считаютъ сдѣлать всякій вредъ и причинить великую бѣду всѣмъ другимъ людямъ, кромѣ своихъ Θεодосіянцевъ, и поругаться надъ священными предметами, чтимыми другими христіанами. Если они самага царя такъ ненавидятъ, что, не смотря на явное повелѣніе Слова Божія и примѣръ всѣхъ христіанъ, отвергають молитву за него, то можно ли другимъ членамъ общества ожидать себѣ отъ Θεодосіянъ малѣйшаго расположенія?!

Ученіе Θεодосіянъ не менѣе вредно для общества въ томъ отношеніи, что оно способствуетъ къ распространенію и умноженію разврата. Считая брачную жизнь нечистою, Θεодосіяне не вступаютъ въ законный бракъ и въ тоже время не думаютъ вести дѣвственную жизнь, которая для большей части изъ нихъ невозможна. Потому что многіе изъ нихъ живутъ въ довольствѣ, всѣ живутъ въ обществѣ, гдѣ неизбѣжно находятся женщины, а иные въ своихъ домахъ имѣютъ женщинъ для хозяйства. Можно ли среди такихъ условій удержаться отъ блуда, особенно тѣмъ изъ Θεодосіянъ, которые молоды и крѣпки здоровьемъ?! Впрочемъ Θεодосіяне и сами не заботятся о томъ, чтобы вести дѣвственную жизнь и стараются оправдать свой развратъ необходимостію. Отсюда понятно, какую язву Θεодосіяне представляютъ для общества! Какъ опас-

ны они для другихъ членовъ общества, въ которомъ совращаютъ въ развратъ женъ и дѣвицъ!

Въ заключеніе мы обращаемся къ тѣмъ Θεодосіанамъ, которые дѣйствительно заботятся о своемъ спасеніи и не потеряли здраваго смысла, слѣдствіе свойственнаго имъ фанатизма. Такъ какъ отдѣленіе отъ православной церкви раскольниковъ произошло, вслѣдствіе исправленія Богослужебныхъ книгъ, которое назвали порчею бывшіе основатели раскола, то слѣдуетъ внимательно вамъ обдумать, справедливо ли бывшіе основатели раскола назвали порчею исправленіе Богослужебныхъ книгъ, сдѣланное при патріархѣ Никонѣ и одобренное соборомъ, на которомъ присутствовали кромѣ Русскаго патріарха и епископовъ и Греческіе патріархи съ епископами? Ужели всѣ бывшіе на томъ соборѣ духовныя лица меньше понимали, чѣмъ дьячки Θεодосій, Даніиль и другіе подобные имъ малограмотные и дурные люди?! Затѣмъ, подумайте о томъ, почему никто изъ христіанъ неправославныхъ никогда не обличалъ и не обличаетъ Русскую церковь въ ересь, если она приняла ихъ при патріархѣ Никонѣ, какъ лгутъ раскольники на Русскую православную церковь?! Далѣе, размыслите о томъ, возможно ли допустить уклоненіе Русской православной церкви въ ересь, если Богъ прославляетъ членовъ ея нетлѣніемъ тѣла ихъ и чудесами? Вспомните, Θεодосіане, что святители русскіе: Иннокентій Иркутскій, Митрофанъ Воронежскій, Димитрій Ростовскій и Тихонъ Задонскій скончались въ русской православной церкви

послѣ отдѣленія отъ нея раскольниковъ и нѣкоторые изъ нихъ даже были обличителями раскола! Въ заключеніе, убѣждаемъ васъ Θεодосіане, оставивъ фанатизмъ, искать у пастырей православной русской церкви объясненій въ своихъ недоумѣніяхъ и спокойно выслушивать ихъ, напоминая вамъ слѣдующія слова св. ап. Павла: если кто и подвизается, не увѣнчивается, если незаконно будетъ подвизаться. При этомъ присовокупляемъ, что мы сами съ великою радостію и во всякое время готовы дать объясненіе въ предметахъ вѣры тѣмъ изъ васъ, которые обратятся къ намъ не съ дерзостью и нахальствомъ, а съ кротостью и смиреніемъ.

Ректоръ Витебской духовной семинаріи

Архимандритъ Паисій.

СО Д Е Р Ж А Н І Е .

Отдѣлъ официальный: Указъ Св. Синода съ правилами для церковныхъ свѣчныхъ заводовъ. Маршрутъ для обозрѣнія церковей Полоцкой епархіи въ августъ сего 1886 года. Мѣстные извѣстія.

Отдѣлъ неофициальный: О лживости и вредности ученія раскольниковъ Θεодосіанъ.

Редакторъ Ректоръ Архимандритъ *Паисій.*

Дозволено цензурою 25 іюля 1886 года.

Типографія Г. А. Малкина въ Витебскѣ.